

الكوكب الساري

في

حقيقة الجزء الاختياري

للعارف بالله تعالى الشيخ عبد الغني النابلسي الدمشقي
المتوفي سنة ١١٤٣

الطبعة الأولى

سنة ١٣٤٩ هجرية وسنة ١٩٣١

طبعه وصححه محمد راغب الطباخ

مؤلف التاريخ الكبير (اعلام النبلاء بتاريخ حلب الشهباء)

في مطبعته العلمية بحلب

حقوق الطبع محفوظة له



الكوكب الساري في حقيقة الجزء الاختياري

للمعارف بالله تعالى الشيخ عبد الغني النابلسي الدمشقي
المتوفي سنة ١١٤٣

الطبعة الأولى

سنة ١٣٤٩ هجرية وسنة ١٩٣١

طبعه وصححه محمد راغب الطباخ

مؤلف التاريخ الكبير (اعلام النبلاء بتاريخ حلب الشهباء)

في مطبعته العلمية بحلب

حقوق الطبع محفوظة له



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي خلق الإنسان على اكمل ما يكون في عالم الأمكان
وميزه عما في السماء من الملك وما في الأرض من الحيوان ، بما اودعه
في خلقه من الجزء الاختياري الذي هو قابلية صدور العدل والعدوان
بسبب قوة وهمية حاملة له على ادعاء الأفعال في سره والأعلان ،
فمن اشرقت عليه انوار الروحانية كان من اهل السمادة وكانت افعاله
الاختيارية مرضية ، ومن دخل في غيابات ظلمات الجسمية كان من
اهل الشقاوة وقبحت افعاله الاختيارية لتخلقه بالأخلاق الشيطانية
وخروجه عن الكمالات الانسانية قال الله تعالى [ونفس وما سواها
فألمها فجورها واطمعتها] واها قد افلح من زكّاها وقد خاب من دساها
والصلاة والسلام على سيدنا محمد الفرد الكامل في الظهور والبطون
والحقيقة الجامعة لأسرار التجلي من الأمر الالهي في قوله (كن فيكون)
المنزل عليه في الكتاب المكنون (والله خلقكم وما تمعون) وعلى آله
واسحابه وتابعيه وانصاره واحزابه ما انكشفت الحجب الخلقية عن بيان
وجوه الشؤن ، وانفصلت مجملات الأعيان الكونية بالحركة والسكون .
وبعد فيقول شيخنا العالم العلامة الكامل الفهامة فريد اهل العصر

في العوارف ووحيد الدهر في المعارف، صاحب المقام القدسي والقرب
الأنسي سيدي واسمنا ذى الشيخ عبد الفني النابلسي اخذ الله تعالى
بيده وامده بمدده ؛ واعاد علينا من بركاته وبركات علومه واذقنا
من رحيق خمره ومشروبه، هذه رسالة في بيان مذاهب المتكلمين
في افعال العباد الصادرة منهم على وجه الاختيار في سبيل القبي والرشاد
ثم تحقيق مذهب المحققين في ذلك على حسب ما طلبه مني بعض
الأفاضل من الأخوان القاصدين لمعرفة ماهنالك ومبميتها [الكوكب
الساري في حقيقة الجزء الاختياري] ومن الله تعالى استمد الأعانة
على هذه الأمانة وهو حسبي ونعم الوكيل وعلى الله قصد السبيل اقول :
اعلم ان افعال العباد الصادرة منهم على سبيل الجبر والأضطرار
مخلوقة لله بالأئفاق ولا مدخل للعباد فيها بالنظر الى حقوق الله تعالى
فالتكليف بمقتضى غضب الله ورضوانه ساقط عنهم في ذلك .

واما بحسب حقوق العباد فلهم مدخل فيها وان كانت صادرة منهم
بطريق الجبر والأضطرار كالمقاتل خطأ فان الدية تجب على عاقلته
وكذلك من اتلف مالا لغيره او اتلف دابته فانه يضمن شرعا .
واما الأفعال الصادرة من العباد بطريق الاختيار منهم والأرادة
وقصد القلب فهي التي وقع الكلام فيها بين العلماء واختلفت فيها
المذاهب وكثرت الأقوال والحق فيها واحد كما سنقرره ان شاء الله تعالى .

ولكن ادى كل فريق ما ذهبوا اليه من مذهبهم في ذلك سلكوكم مسلك
النظر العقلي والأستحسان بمقتضى الرأي فيما ينبغي ان يكون عليه
الأمر في نفسه والا لو سلكوا في هذه المسئلة وغيرها من مسائل علم
الكلام مسلك السلف الصالح من الصحابة والتابعين لهم بأحسن
عليهم الرحمة والرضوان في الأيمان بما يعلمه الله تعالى ورسوله ﷺ
من الحق في ذلك وتركوا جانب البحث والجدال فيه والأستناد على
الأنظار العقلية والقواعد المنطقية لأشرفت انوار الأيمان في قلوبهم
وتجلى عليهم نور الله تعالى الذي قامت به السموات والأرض
فأبصروا الحق بالحق وكشفوا اللبس وزال عنهم الظن والحدس كما
قال تعالى (وَمَنْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ يَهْدِ اللَّهُ قَلْبَهُ) وقال رسول الله ﷺ
احذروا فراسة المؤمن فإنه ينظر بنور الله وينطق بتوفيق الله .
رواه ابن جرير عن ثوبان رضي الله عنه .

❖ فصل ❖ ان المذاهب في افعال العباد الاختيارية كما ذكرنا
ثلاثة مذاهب مذهبان هما في طرفي تقيض كل واحد منهما يناقض
الأخر . وهما مذهب القدرية ومذهب الجبرية . ومذهب هو بينهما
معتدل وسط بين الأفرط والتفريط وهو مذهب اهل السنة والجماعة
قال الله تعالى (وكذاك جعلناكم امة وسطاً) الآية .
وقال تعالى [وان لكم في الأنعام لعبرة نسقيكم مما في بطونها من لبن

فرث ودم لبناً خالصاً صائفاً للشار بين [فمن العبرة في الأنام لجميع
الأنام خروج اللبن الطاهر من بين الفرث والدم النجسين كما يخرج
مذهب اهل السنة من بين مذهب القدرية ومذهب الجبرية الباطلين
﴿فصل﴾ اما مذهب القدرية وهم الذين ينفون قضاء الله تعالى
وقدره في جميع الأمور التي تصدر من العباد بطريق الاختيار منهم
والأرادة ويقولون ان الأمر انف اي مبتدأ لم يطرقة احد كما يقال
روضة انف وكأس انف اي لم يشرب به احد، ويقولون ان العبد
يخلق افعاله الصادرة منه بالقصد والاختيار في الخير والشر، والنفع
والضرر بسبب قوة اودعها الله تعالى في العبد يخلق بها ما يشاء فيستحق
الثواب من الله تعالى والعقاب بمقتضى افعاله في الطاعات والمخالفات
والجأهم الي هذا القول ما عرفوا من تكليف الله تعالى لهم بالطاعات
ونهيهم لهم عن المخالفات على حسب ما ورد في كتاب الله تعالى وسنة
رسول الله ﷺ واجهت عليه الأمة من الأحكام الشرعية المقتضية
للطلب منهم والكف فأضطروا بسبب ورود الخطاب منه تعالى للعباد
في ذلك الي القول بأن العباد يخلقون افعالهم والا كان خطاب الله
تعالى لهم سفهاً وعيباً لا فائدة فيه ولا حكمة له وهو محال فقد اضلهم
كتاب الله تعالى بمقتضى ما فهموه منه تصديقاً لقوله تعالى [يضل به
كثيراً ويهدي به كثيراً] الآية وهم مجوس هذه الأمة بحكم قوله ﷺ

ان محبوس هذه الأمة المكذبون بأقدار الله تعالى ان مرضوا فلا
تعودوهم وان ماتوا فلا تشهدوهم وان لقيتموهم فلا تسلموا عليهم .
رواه ابن ماجه في سننه عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما .

❁ فصل ❁ واما مذهب الجبرية المعطلين للتكاليف الشرعية
المسفين للخطابات الالهية زنادقة هذه الملة الإسلامية فهو ان
العباد مجبورون في جميع افعالهم الصادرة منهم اختياراً واضطراً وان
الله تعالى اذا اراد الخير خلقه للعبد وجبره في فعله ، واذا اراد الشر
للعبد خلقه له وجبره في فعله ولا مدخل للعبد في صدور الأفعال
منه وان كان عندهم يصح نسبة الأفعال الي العبد فأن ذلك على
جهة الاتصاف بها كالدورة والأوثنة في العبد فأن الله تعالى
خالقها فيه وجبره في الاتصاف بها ولا مدخل له في صدورها منه
وكونه متصفاً بها وكذلك عندهم جميع افعال العباد من خير وشر ،
ونفع وضر تصدر من العباد وهم مجبرون فيها ومضطرون في كونها صادرة
منهم ، والجأهم الى القول بذلك ما عرفوا من الكتاب والسنة واجماع
الأمة من ان الله تعالى خالق كل شيء وانه لا تأثير لـكل ما سواه
في اثر ما وزيادة تشنيعهم وردهم على الفرقة الأولى القدرية القائلين
بأن العباد يخلقون افعال انفسهم ففروا من ذلك وتباعدوا عنه ،
فوقعوا فيما هو اشد منه وهو القول بالجبر المحض المقتضي لبطلان

الخطاب الالهي ونسفيه التكليف الشرعي وكون بعثة الرسل وانزال الكتب هبةً والا نذار والتبشير لعباً اذ لا مدخل للعباد فيما يصدر منهم من الأفعال على مقتضى مذهب الجبرية فأحتفال الحق تعالى يكون باطلاً حينئذ بشأن المكافئين وتخصيصهم بالخطاب والا ص والنهي دون كل ما عداهم وقبولهم بسبب ما خلقهم عليه من الاستعداد لحمل الأمانة بعد عرضها على السموات والأرض والجبال وأبائها عن قبول ذلك بحكم الآية [ولقد عرضنا الامانة على السموات والأرض والجبال] الى آخره واقتضاء مذهبهم رد النصوص الصريحة في نسبة الافعال الى العبد وكقوله تعالى (ها ما كسبت وعليها ما اكتسبت) وقوله تعالى (اعملوا ما شئتم انه بما تعملون بصير) فأثبت للعباد مشيئة في اعمالهم فالتائلون بالجبر المحض ينفون تلك المشيئة فالنصوص كثيرة في الرد عليهم وعلى الفرقة الأولى القدرية ايضاً ولولا ان هؤلاء الفرقتين القدرية والجبرية متأولون في كل ما يرد عليهم من النصوص القطعية لحكم اهل السنة والجماعة بكفرهم وخروجهم عن ملة الاسلام رأساً ولم يحكموا بتفسيقهم وتبديعهم ومخالفتهم لمقتضى السنة النبوية والطريقة المحمدية. فالجبرية اضلهم التوحيد الالهي، والقدرية اضلهم التكليف الشرعية فحمل الجبرية القول بالتوحيد على وجه المبالغة ان حكموا بنفي الحكمة في افعال الحكيم جل وعلا كما حمل القدرية القول

بالتكاليف الشرعية والخطابات الآلهية على وجه المبالغة ان حكموا
بتعطيل القدرة ونفي عموم الخلقة في ملك الله تعالى وملكوته فمالت القدرة
الى جانب النفوس وهو الجانب الأيمن ونظرت بالعين الواحدة ومشت
بالقدم الواحدة فوقعت في النار؛ ومالت الجبرية الى جانب القلوب وهو
الجانب اليسار ونظرت بالعين الواحدة ومشت بالقدم الواحدة فوقعت
بالنار ولم تمل اهل السنة والجماعة الى جانب من الجانبين واعتدلت في
السير ونظرت بالعينين ومشت بالقدمين وآمنت بالطرفين فثبتهم الله
بالقول الثابت كما قال الله تعالى [يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ
فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ وَيُضِلُّ اللَّهُ الظَّالِمِينَ وَيَفْعَلُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ] .
ولكن اختلف اهل النظر منهم لسلوكهم مسلك الأجتihad في الاعتقاد
ودخولهم في مضايق العقول في قبول النقول وقد البسوا ايمانهم بظلم
فلم يأمنوا من الجدال والأختلاف وفاتهم مقام الأجتماع والأئتلاف
وكان من حق الاعتقاد ان لا يدخله الأجتihad وان يكون تصديقاً
محضاً وإسلاماً خالصاً واستسلاماً للأمر على ما هو عليه على حسب
ما يعلمه الله تعالى ورسوله ﷺ من الحق والصواب كما هو مذهب السلف
الصالح من الصحابة والتابعين وتابع التابعين رضوان الله تعالى عليهم اجمعين
وهو الآن مذهب المحققين من العارفين ائمة الكشف والتحقيق
والسلوك والتوفيق . ومن حق الأجتihad ان لا يكون الا في الأحكام

التكليفية والشرائع العملية كما قال ﷺ لما اراد ان يبعث معاذاً الى اليمن قال كيف تقضي اذا عرض لك قضاء قال اقضي بكتاب الله قال فان لم تجد في كتاب الله ، قال فبسنة رسول الله ﷺ . قال فان لم تجد في سنة رسول الله ولا في كتاب الله ، قال اجتهد برأبي ولا آلو فضرب رسول الله ﷺ صدره وقال الحمد لله الذي وفق رسول الله لما يرضي رسول الله .

رواه ابو داود عن الحارث بن عمرو بن اخي المغيرة بن شعبة عن اناس من اهل حمص من اصحاب معاذ بن جبل رضى الله عنه .

واخرج ابو داود عن عمرو بن العاص رضى الله عنه قال ، قال رسول الله ﷺ اذا حكم الحاكم فاجتهد فأصاب فله اجران واذا حكم فاجتهد فأخطأ فله اجر . فالنصوص الواردة في شأن الاجتهاد تقتضي ان يكون مأذوناً فيه في الأعمال الظاهرة فقط من عبادات ومعاملات لا في حق الامور الاعتقادية لأن الظن في الاعتقاد غير مقبول اجمالاً بدليل قوله تعالى [ولا يؤمن اكثرهم الا ظناً ان الظن لا يغني من الحق شيئاً]

وانما المطلوب في الامور الاعتقادية اليقين والقطع من غير شك ولا تردد كما قال تعالى (اوأمك هم المؤمنون حقاً) واختلف العلماء في صحة ايمان من يقول انا مؤمن ان شاء الله تعالى ، والاجتهاد انما

ينتج الظن لا اليقين . ولهذا اختلف المجتهدون في الأعمال الظاهرة
وكانوا على هدى في حياة رسول الله ﷺ وبعده ولم ينقل إلينا تفسيق
بعضهم بعضاً ولا تبديعهم ولا ردهم على بعضهم بعضاً في شيء من أمر
الأعمال الظاهرة، وإنما التبديع والتفصيل كان بينهم من جهة الأمور
الا اعتقادية وما ذلك إلا لعدم جواز الاجتهاد في الاعتقاد ووجوب
التسليم والاستسلام لله ولرسوله في كل ما ورد عنهما من الأخبار
وما اشكل من الأمور التي لا ضرورة في طلب المعنى المراد منها
حيث كان المطلوب منها مقدوراً عليه وهو الأيمان والتصديق والتسليم
والاستسلام بخلاف النصوص التي مقتضاها طلب معنى زائد على
الإيمان بها فلا بد من معرفة ذلك المعنى لضرورة القيام به أمراً
ونهيّاً ، فالاجتهاد في العمليات ضروري من ضروريات المكلف
والاجتهاد في الاعتقادات غير ضروري بل هو مغل بالقيام بالحكم
المقصود من الاعتقادات وهو التصديق بالغيب لبقاء المحنة في تكليف العبد
ولم يرد في الشريعة نص يقتضي طلب الاجتهاد في الأمور الاعتقادية
ماعدا ظواهر يفهم منها ذلك على بعد كقوله تعالى (قل انظروا ماذا
في السموات والأرض) وقوله تعالى (يتفكرون في خلق السموات
والأرض) وذكره تعالى الدليل بقوله [قل لو كان فيها آلهة إلا لله لفسدتا]
وإنما ذلك ونحوه وقع في مخاطبة الكافر بين الجاحدين لتوحيد الله

تعالى وانبوة محمد ﷺ على طريقة الرد عليهم لا ان ذلك تعليم للمؤمنين
ان يكونوا عليه في ايمانهم. والذي نقطع به الآن ان جميع اهل النظر
ومن تكلم في مسائل الاعتقاد من المتقدمين والمتأخرين انما مرادهم الرد
والاحتجاج على المخالفين من المبتدعة وفرقه اهل الضلال والزيف على
فرض وجود ذلك لا ان مرادهم جعل ذلك مذهباً اجتهادياً لأهل السنة
والجماعة في مقابلة المذاهب الاجتهادية التي لأهل البدع من المعتزلة وغيرهم
وقد رد على اهل النظر كثير من العلماء منهم الأمام القرطبي في شرح
صحيح مسلم فإنه قال مذهب السلف وائمة الفتوى من الخلف ان
من صدق بهذه الأمور يعني الواقعة في حديث جبريل عليه السلام
لما جاء الى النبي ﷺ في صورة رجل يسأله عن الأسلام والايمان
والأحسان واجابة النبي ﷺ بما اجابه به تصديقاً جزماً لا ريب فيه
ولا تردد ولا توقف كان مؤمناً حقيقة؛ وسواء كان ذلك عن براهين
قاطعة او عن اعتقادات جازمة. هل هذا انقضت الأعصار الكريمة وبه
صرحت فتاوى ائمة الهدى المستقيمة حتى حدثت مذاهب المعتزلة المبتدعة
فقالوا انه لا يصح الايمان الشرعي الا بعد الأحاطة بالبراهين العقلية
والسمعية وحصول العلم بنتائجها ومطالبها ومن لم يحصل ايمانه بذلك
فليس بمؤمن ولا يجزى ايمانه بغير ذلك .

وتبهم على ذلك جماعة من متكلمي اصحابنا كالفاضل ابى بكر وابى

استحق الأسفرايني وابي المعالي في اول قوليته، والأول هو الصحيح
 اذ المطلوب من المكلف ما يقال عليه ايمان لقوله تعالى [آمنوا بالله
 ورسوله] (ومن لم يؤمن بالله ورسوله) والأيمان هو التصديق لغة وشرعاً
 فمن صدق بذلك كله ولم يجوز نقيض شيء من ذلك فقد عمل بمقتضى
 ما امره الله تعالى به على ما امره الله به. ومن كان كذلك فقد قضى
 عهدة الخطاب اذ قد عمل بمقتضى السنة والكتاب ولأن رسول الله
 ﷺ واصحابه الكرام بعده حكموا بصحة ايمان كل من آمن وصدق
 بما ذكرناه، ولم يفرقوا بين من آمن عن برهان او عن غيره ولا أنهم
 لم يأمرُوا اجلاف العرب بتريد النظر ولا سألوهم عن ادلة تصديقهم
 ولا ارجو ايمانهم حتي ينظروا وتحاشوا على اطلاق الكفر على احد
 منهم بل سموهم المؤمنين والمسلمين واخذوا عليهم احكام الأيمان
 والأسلام ولأن البراهين التي حررها المتكلمون ورتبها الجدليون
 انما احدثها المتأخرون ولم يخض في شيء من تلك الاساليب السلف
 الماضون فمن المحال والهذيان ان يشترط في صحة الايمان ما لم يكن
 معروفاً ولا معمولاً به لأهل ذلك الزمان .

ثم ذكر القرطبي ايضاً في موضع آخر من شرح مسلم قال ويستفاد
 من هذا الحديث اعني حديث ضمام بن ثعلبة الذي في الصحيحين
 ان الشرع انما طلب من المكلفين التصديق الجزم بالحق كيفما حصل

وبأي وجه ثبت ولم يقصر هم في ذلك على النظر في دلالة معينة لا معجزة ولا غيرها بل كان من حصل له اليقين بصدقه بمشاهدة رجه أو بالنظر في معجزته ونحو ذلك كان من المؤمنين ومن جملة عباد الله المخلصين انتهى كلام القرطبي رحمه الله تعالى .

﴿ فصل ﴾ وأما مذهب أهل السنة والجماعة أعني أهل النظر منهم فهو الاتفاق على أن أفعال العباد صادرة منهم وهم الفاعلون لها من غير جبر لهم في ذلك وإن الله تعالى خالقهم وخالق أفعالهم كلها . غير أن أهل هذا المذهب وإن كانوا موصوفين بأنهم أهل السنة والجماعة بالنسبة إلى المخالفين لهم من المبتدعة هم مختلفون فيما بينهم أيضاً باعتبار أنهم أهل نظر وجدال .

فالمذاهب عند أهل السنة والجماعة في أفعال العباد الاختيارية ثلاثة مذاهب (الأول) مذهب الظاهرية وهم الطائفة الذين هم مع ظواهر النصوص يقولون بها ويمتدونها مفهومة وغير مفهومة ويستندون إليها في القول والاعتقاد والاحتجاج من غير تأويل كبعض الحنابلة وغيرهم ومذهبهم في أفعال العباد الاختيارية أنها صادرة من العباد بتأثيرهم فيها بأذن الله تعالى بالاستقلال ولا هم مجبورون فيها بل هم فاعلون لها مؤثرون فيها عندهم بأذن الله كما قال تعالى : [فهم مؤثرون بأذن الله] وقال تعالى (كم من فئة قليلة غلبت فئة كثيرة

بأذن الله) ونحو ذلك وحملوا نسبة الفعل الى العبد على التأثير من العبد فيها ولكن قالوا التأثير من العبد صادر بأذن الله تعالى لا بالاستقلال من العبد كما ان احياء الموتى وبراء الأكمه وإلأ برص صادر من عيسى عليه السلام بمعجزة له بأذن الله تعالى قال الله تعالى حكاية منه [اني اخلق لكم من الطين كهيئة الطير فأنفخ فيه فيكون طيراً بأذن الله وأبرئ الأكمه والأبرص وأحي الموتى بأذن الله] فقد نسب التأثير اليه وجعله بأذن الله .

(والثاني) من المذاهب الثلاثة مذهب الأشاعرة وهم جماعة ابي الحسن الأشعري رحمه الله تعالى ينسبون اليه لقولهم بقوله في مناقبة اقواله ، واستنباط الأقوال من مفاهيم اقواله ، ومذهبهم في افعال العباد الاختيارية ان الله تعالى اذا اراد ان يخلق للعبد افعالا اختيارية هي مناط تكليفه في الخير والشر والنعم والضر خلق له اختياراً جزئياً لتلك الأفعال يجبر الله تعالى العبد في خلقه ذلك الاختيار له فالعبد عندهم مختار في افعاله مجبور في اختياره وهو الجبر المتوسط دون الجبر المحض الذي هو مذهب الجبرية المذكور فيما سبق فالله تعالى عند الأشاعرة يخلق الاختيار للعبد عند خلق الأفعال له فتنسب الأفعال المخلوقة في العبد للعبد . وتكون افعاله اختيارية صادرة منه منسوبة الى اختياره المخلوق فيه فلا جبر للعبد في افعاله وان كان مجبوراً في اختياره كما ذكرنا

وبأعبار هذا المذهب يقول الشيخ الأكبر محي الدين ابن العربي قدس الله سره في كتابه الفتوحات المملكية في الباب الثالث والسبعين منه المجبور في اختياره لا شيء عليه بالأختيار الا مع رفع القلم عنه بالجبر في ذلك الأختيار سرّاً لأن الأختيار يناقض الجبر فيعلم عند ذلك ما هو المراد بالأختيار ويرى انه ما ثم في الوجود الا الجبر من غير اكراه فهو مجبور غير مكروه وهذه المسئلة من اعظم المسائل في المعارف فيكم هلك فيها من الخلق قديماً وحديثاً انتهى كلامه .

(والمذهب الثالث) من المذاهب الثلاثة مذهب الماتريديّة جماعة ابي منصور الماتريدي نسبوا اليه ايضاً لقولهم بقوله واسندباطهم من اقواله ومذهبهم في افعال العباد الأختيارية ان الله تعالى لما خلق العباد المكلفين من بني آدم والجن خلق تعالى لهم من جملة قواهم الباطنة قوة اختيارية عقلية مثل ما خلق الله فيهم قوة خيالية يتخيلون بها المعاني في مقدم الدماغ وقوة فكرية يحولون بها على المعاني في وسط الدماغ وقوة حفظية يحفظون بها المعاني ويضبطونها في مؤخر الدماغ كما انه تعالى خلق لهم قوة بصرية يبصرون بها المرئيات وقوة سمعية يسمعون بها الأصوات . وقوة ذوقية يدركون بها الطعوم ، وقوة شمّية يدركون بها الروائح وقوة لمسية يدركون بها الحرارة والبرودة والنهومة والخشونة وغير ذلك من القوى المخلوقة لهم في هذا الجسم

الأُنسَانِي في مواضع منه معلومة وهذه القوى وغيرها موجودة في خلقة
الأُنسَان من ابتداء وجوده الى وقت موته ، وبعد موته توجد في
روحانيته ايضاً باعتبار تشخصها بالصور البرزخية المناسبة لذلك
العالم وان كانت هذه القوى كلها امراضاً غير مستقرة لا مُتَنَاع بقاء
العرض فأنها مستمرة في الأُنسَان باقية فيه بتكرار الأمثال على
حسب ما يريد الله تعالى ، فكذاك للعبد عند المارتدية من جملة
تلك القوى قوى اختيارية خلقها الله تعالى في نفس العبد موجودة
فيه من ابتداء وجوده متكررة فيه بخلق الأمثال كغيرها من القوى
يخلق الله تعالى الأفعال لذلك العبد على حسب ما تقتضيه تلك القوة
الاختيارية وبحسب ما توجهت من الخير والشر والنعم والضرة ، ثم يشيب
الله تعالى العبد على ذلك في الآخرة ويعاقبه بمقتضى ذلك .

وبهذا الاعتبار تسمى تلك القوة جزءاً اختيارياً كأنها جزء من خلقة
الأُنسَان منسوب الى الاختيار . وحيث كانت تلك القوة الاختيارية
جزءاً من خلة الأُنسَان كانت بمنزلة يده ورجله في اجزاء جسم
الأُنسَان فلا يقال حينئذ في تلك القوة الاختيارية ان الأُنسَان مجبور
في خلقها فيه ولا أنه مختار في خلقها فيه ايضاً كما لا يقال انه مجبور
في خلق اليد له والرجل ولا مختار في ذلك ولا أنه لا يكون انساناً
في مرتبة التكليف الا بعد ان يخلق الله تعالى فيه القوة الاختيارية

فأذا خلقت فيه كان تام الخلقة كامل الصورة وليس نسبة الجبر اليه في خلقها له بأولى من نسبة الجبر اليه في خلقه كله ظاهراً وباطناً. فكما ان العبد لا يقال فيه انه مجبور في خلقه وإيجاده في هذه الحياة الدنيا لا ينسب اليه الجبر باعتبار قوة مخلوقة فيه من بعض قوائم المخلوقة فيه ثم ان تلك القوة الاختيارية ما دامت مخلوقة في العبد فالعبد مكلف بالأحكام الشرعية فإذا سلمت عنه في وقت من الأوقات سقطت تكليفه لانقصان خلقه بفقد جزء منها وهو الجزء الاختياري كحالة نوم الانسان واغماؤه وجنونه كما انها اذا لم تكمل بالبلوغ فليس معتداً بها شرعاً. ولهذا لا تكلف على الصبي اهدم كمال انسانية فيه. فالعبد عند الماتريدية فاعل مختار لكل ما يشاء وما يريد من الخير والشر والنفع والضرر. ومع ذلك هو مخلوق كله ذاته وصفاته وافعاله، وليس بمجبور اصلاً لا جبراً متوسطاً ولا جبراً محضاً.

اما كون العبد فاعلاً لا أفعاله الاختيارية فلا أن من المعلوم البقين ان الفاعل كل من صدر الفعل منه كما يقال حركت الحجر فتحرك الحجر اي صدرت منه الحركة فالجبر هو الموصوف بالحركة الصادرة منه لا المحرك موصوف بذلك وكذلك العبد هو الموصوف بأفعاله الاختيارية الصادرة منه لا أن الله تعالى هو الموصوف بشئ من ذلك لأن الله تعالى هو الخالق لتلك الأفعال في العبد بمنزلة المحرك للجبر في مثالنا

المذكور فإنه لا يوصف بالحركة التي حرك الحجر بها وهي المتحركة
الإنفالية وإنما يوصف بالحركة الفاعلية. وبهذا الاعتبار قالوا إن الله هو
الخالق والعبد هو الكاسب. وأما كون العبد مختاراً في إفعاله الاختيارية
فلا نه مخلوق له جزء اختياري فيه من قبل صدور الأفعال منه فهو مختار
صريد يفعل ما يشاء وإن كانت مشيئته متمثلة بمشيئة الله تعالى كما قال تعالى
[وما تشاؤون إلا أن يشاء الله] فالعبد مخلوق كله ظاهر في ملك الله تعالى
بأنه مختار صريد فعال لما يشاء والله الحجة البالغة ولو شاء لهداكم أجمعين.
هذا تقرير مذاهب العلماء في مسألة أفعال العباد على وجه التلخيص
والاختصار. وفي كتب علم الكلام الأطالة في ذلك والاكتار فمن اراده
فليراجع في أمكانه. وفي ظني أن ما ذكرناه يغني عن ذلك لاشتماله على
فرايد لا توجد في علم الكلام يعرفها الماهر النحرير المطالع على هذا التحرير.
﴿ خاتمة ﴾ وأما الذي عندنا في تقرير هذه المسئلة وبيان سرها على
وجه الإشارة إذ حقيقة معرفتها متوقفة على الكشف وانفتاح باب
الغيب المكنون للقلب الإنساني حتي يدري العبد كيف خلقه الله تعالى
ويعرف كيف خلق الله تعالى السموات والارض كما قال سبحانه وتعالى
[أفلا ينظرون إلى الأبل كيف خلقت وإلى السماء كيف رفعت وإلى
الجبال كيف نهبت وإلى الارض كيف سطحت] الآية وقال تعالى
[سأزيهم آياتنا في الآفاق وفي أنفسهم حتي يتبين لهم أنه الحق].

وقال تعالى في قوم آخرين (ما أشهدتهم خالق السموات والارض ولا خلق انفسهم) الآية فنشهدده الله تعالى خلق نفسه وعرف نفسه كيف خلقت عرف كيف خلق كل شيء وهذا علم طريقة التقوي والصدق والاخلاص لا القراءة والتفهم من المشايخ ولكن حفظ العقلاء من ذلك ما نشير اليه ان الله شاء تعالى .

❖ فصل ❖ اعلم اولاً ان الله تعالى حيث خلق كل شيء كما هو المقرر في عقائد الموم لم يكن شيء من الأشياء يؤثر اصلاً في شيء من الأشياء فالمعمل الصالح لا يؤثر في حصول رضوان الله تعالى ولا في الجزاء عليه في الدنيا والآخرة من دخول الجنة ومن بلوغ المراد. ودخول الجنة لا يؤثر في حصول النعيم بما فيه الا لذة. وكذلك العمل الفاسد لا يؤثر في حصول سخط الله تعالى ولا في الجزاء في الدنيا والآخرة من دخول النار والعقاب ولا يؤثر دخول النار في حصول الألم والعذاب اصلاً وانما المؤثر في جميع ذلك وفي غيره ايضاً هو الله تعالى وحده وقد خلق الله تعالى الانسان له ذات وله صفات وله افعال كما انه تعالى له ذات وله صفات وله افعال والمؤثر في ذات الانسان وفي صفاته وفي افعاله هو الله تعالى وحده بذاته سبحانه وبصفاته وبأفعاله فيكان الانسان الذي هو مجموع الذات والصفات والأفعال بمنزلة الصورة لذات الله تعالى واصفاته ولا أفعاله . ولهذا ورد في بعض الاخبار ان الله خلق آدم على صورته .

وفى رواية على صورة الرحمن فكان ذات الله تعالى وصفاته وافعاله بمنزلة الصورة وأدم خلقة الله تعالى على تلك الصورة .

اما كون ذات الله تعالى وصفاته وافعاله بمنزلة الصورة فهذا امر باطن خفى وسر لا ينكشف الا للمحققين من اهل المعرفة فإنه ليس في الوجود الا ذات الله تعالى التي هي في غيب الأزل المنزهة عن جميع ادراكات العقول والحواس . وصفاته تعالى التي هي الغيب ايضاً كذلك وافعاله تعالى التي هي كل شيء من السموات والأرض وما فيها وما بينها فكان مجموع كل شيء من المخلوقات ماعدا الانسان مع الصفات الالهية والذات الفيضية بمنزلة صورة واحدة منسربة الى الله تعالى كما قال تعالى : (لله ما فى السموات وما فى الارض) وقال تعالى (وله كل شيء) وقال تعالى [وهو الله فى السموات وفى الارض] وقال تعالى (قل انظروا ماذا فى السموات والارض) وقال تعالى [فأبنا تولوا فتحم وجه الله] الى غير ذلك . ثم انه تعالى لما تم الصورة وتكملت مراتب افعاله على نسق صفاته بمقتضى كمال ذاته خلق آدم من مجموع حضراته كلها فظهر فيه بالمقام الذاتى كما يشير اليه قوله عليه الصلاة والسلام فى الحديث القدسى « ما وسعني سماواتي ولا ارضي ووسعني قلب عبدي المؤمن » وظهر فيه بالمقام الصفاتي فى اشارة قوله عليه السلام « كنت سمعه الذى يسمع به وبصره الذى يبصر به » الحديث وظهر فيه بالمقام

الأفعالى حتى قال تعالى في ذلك [فتبارك الله احسن الخالقين] لأن
جميع المكافين لما اقامهم الله تعالى مقام الخالقين ولا خالق غيره كان
هو احسن الخالقين فنزه نفسه تعالى عن المشاركة في شئ من ذلك
بقوله سبحانه (فتبارك) فأنها كلمة تنزيه .

وبهذا الاعتبار كان الخطاب من الله تعالى للإنسان وحصل التكليف
بالأمر والنهي لأن الإنسان وحده في رتبة ثانية في الوجود وجميع
الموجودات كلها في رتبة أخرى هي الرتبة الأولى في الوجود ويشير
الى هذه المقابلة الواقعة في قوله تعالى [ما أشهدتهم خلق السموات
والأرض ولا خلق أنفسهم] فإنه تعالى قابل السموات والأرض
بالأنفس الإنسانية، فالأنفس الإنسانية تشتمل على جميع ما تشتمل عليه
السموات والأرض حتى ان اتجلى من الذات الالهية بالصفات الربانية
حاصل على الأنفس الإنسانية كما انه حاصل على السموات والأرض
فكانت الصورة الأفعالية للذات والصفات في الأنفس الإنسانية نظير
الصورة الأفعالية في السموات والأرض وقد ظهرت المولدات الأربعة
المعاد، والنبات، والحيوان والإنسان عن العناصر الأربعة، النار والهواء
والماء، والتراب. وعن الطبائع الأربعة الحرارة، والبرودة، والرطوبة
واليبوسة. وذلك كله فيما بين السموات والأرض في أعمال الصورة
الكبيرة الآلية التي هي آيات الله في السموات والأرض فلا بد ان يظهر

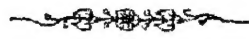
في الصورة الصغيرة الألهة الإنسانية نظير ذلك من الأعمال التي تظهر في الآخرة من جمادات الغرف والقصور التي في الجنة والأودية والدركات التي في النار، ونباتات الفواكه والأشجار والرياحين التي في الجنة، وشجرة الزقوم وظلمها الذي في النار، وحيوانات الخيل والطيور التي في الجنة، والحيات والمقارب التي في النار، وخط الصفراء والسوداء والبلغم والدم مع الحرارة والبرودة والرطوبة واليبوسة. وهذه كلها في الإنسان الصغير كما هي موجودة في الإنسان الكبير والله بكل شيء عليم فمن عرف كيف خلق الله تعالى السموات والأرض وعرف كيف خلقه الله تعالى هو أيضاً فأراه الله تعالى آياته في الآفاق وفي نفسه حتى يتبين له أنه الحق عرف بالضرورة كيف يعمل الإنسان الأعمال الصالحة والأعمال الفاسدة، وعرف كيف يستحق الثواب في الآخرة على أعماله الصالحة وكيف يستحق العقاب في الآخرة والعفو والتجاوز على أعماله الفاسدة، وعرف كيف أن الإنسان مخير في جميع أفعاله، مسير في جميع أحواله غير مجبور في أعماله ولا مؤثر في شيء باستقلاله وعرف جليلة الحال واستغنى عن كل قيل وقال وزال عنه الشك والأشكال وانفكت له الطلاسم وانفتحت له الكنوز وانزاحت له الأقفال وانحلت القيود والأغلال، وما دام الإنسان جاهلاً بمعرفة نفسه كيف خلقت وغايراً عن ذاته القائمة

بأمر الله تعالى ، فلا يدري كيف تكونت ولا يعرف أمر الله الذي قام به كل شيء المبر عنه « بكن فيكون » ولا يتحقق الأكو ان المتلبسة بصورة الحركة والسكون فهو تائه في ظلمات الجهالات قائم من العلوم الحقيقية والمعارف اليقينية بالأوهام والخيالات .

ولا طريق للتحقيق بمعرفة ما قلناه الا بملازمة الشيوخ الصادقين اهل القلب النوراني ، والسر الرباني والثبات في صحبة ارباب العلم الالهي الذوقى الوجداني ، والصدق في خدمتهم بدوام اعتقادهم مع التسليم لأحوالهم واقوالهم من غير اعتراض عليهم بالظاهر او بالباطن في وقت من الأوقات ولا في ساعة من الساعات حتي تشمله العناية الالهية كما شملتهم وينظر الله تعالى اليه كما هو ناظر اليهم ويتأثر في نفسه بكثرة محاسنهم واستحسان حالتهم والأمثال لاوامرهم والانتفاء عن نواهيهم والقول بقولهم والتقليد لهم والمتابعة لطريقهم وان لم يكن عارفاً بما هم عليه من المعارف ولا هو فاهم لشيء مما يعلمه منهم غير انه مسلم لهم جميع ما هم فيه على حسب ما يعملون هم فأن الله تعالى من غير شبهة ولا شك يلاحظهم ويحمله منهم اذا واظب على ما ذكرناه ولم يعمل في نفسه لعمله ذلك غاية يقف عندها وكانت نيته دوام معاملته تلك الى موته ونعمت الحالة هذه لمن وفقه الله تعالى لها .

وان لم يحصل على شيء من العلوم الذوقية والأحوال الكشفية

فأن صحبة ولي الله تعالى اذا ظفر عبد من العباد ولو في اعتقاده هو ان
هذا الذي صحبه ولي ودوام محبته وخدمته بالصدق من اعظم القربات
عند الله تعالى [ومن كذب فعليه كذبه] [والله يعلم المفسد من المصلح]
« وانما الأعمال بالنيات ونما لكل امرئ ما نوى » والله اهلل واحكم .
قال والى هنا انقضي بنا الغرض من وضع هذه الرسالة والحمد لله
على كل حال وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله واصحابه .
قال المصنف نفعا الله به وامدنا بمردده وهذا آخر ما فتح به الباري
في تحرير حقيقة الجزء الاختياري في تاريخ نهار الثلاثاء اوائل ربيع
الثاني سنة مائة والف .



طبعت هذه الرسالة على نسختين خطيتين الاولى ضمن مجموع في خزانة
النكية الاخلاصية وقد جاء في آخرها ما انه :
قد وافق الفراغ من كتابتها ليلة الثلاثاء ١٠ اواخر شهر صفر الخير سنة ثلاثمائة
والف على يد خادم اعباب المشايخ الفقير عبد الرحمن بن ابراهيم بن احمد
ابن عبد الرزاق وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم .
والثانية في خزانة الطبيب السيد عبد الرحمن ابن السيد عبد القادر الكيمالي
وقد جاء في آخرها ما انه :
وقد تمت على يد الفقير الحقير راجي فضل ربه القريب الجيب الحاج مصطفى
ابن الحاج رجب يوم الخميس في ٢٨ شهر صفر الخير سنة ١١٤٧ فتكون محررة
منه في ٢٨ شهر صفر الخير سنة ١١٤٧ .
ظبعها في ٢٢ شوال سنة ١٣٤٩ .

